

كتاب العقل و فوق العقل

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الذي جعل كل شيء خلقه فهدى الى صراط مستقيم . اما بعد فهذا الكتاب في العقل وما فوقه . والداعية الى الكلام فيها فصل خصام وناجرا وناجرا من غير الان فيه . واول الامر طلبكم ليقضي بيننا . **المسألة** . اذ لا يصلح حكما الا المتفق عليه . وكلنا يدعي العقل لغيره وحليفه فندعي ويرى ودية محمي ولم نجح كلتنا كذا السواة اتخذناه حكما . والامر الثاني معرفة العقل لغيره فكلنا يحكم فيها موضوع عن ملكه . والامر الثالث معرفة السبل الى ادراكها كان دراهم العقل .

فان سألنا عن اننا انما كانوا يحكموا العقل ولكن الخصام باق على قدر وساق في كل ذلك مسلوك غير ما سلوكه . قلت نعم هذا هو الذي نريد ان نغيره ونعرفه . فاعلم ان خيبة اهلهم كانت بيننا . والادنى انهم لم يحكموا العقل المحذور وكنتهم ضوا بالعقل لم نجح فيه كلتنا . والثانية انهم يحكموا العقل فيما هو فوق العقل فكذلك العقل وبقي الخصام وظهر لنا في ان السكوت انما هو ذلكنا المجتئين كانت من امر واحد وهو العقل بجده العقل ومكسوة . فلزم علينا امران الاول ان نعم ملك العقل فلا حكم فيه غيره والثاني ان نعم ان ما دراهم العقل عالما فلا حكم فيه ان فان خفت ان ليس دراهم العقل عالم واليمين السبل الى علم وجود ذلك العالم وكل شيء لا يلميه العقل فشكره . فاول المسئلة اثبات هذا العالم

فما علم ان العقل يدر عن باسائة امور ويحير عن اعطتها فلا يلميه الحكام انما هي صفات ولا تسعد دعوى العلم بنبذات الصفات اليه فنعنا ان ملكه متصل بملك آخر لا يقيمه دولا الاتصال بجمله كل الجمل .

نصر

العقل فمادراً العقل ما كان حكماً ولكنه ليس اليه. فان حصلت ذلك سلم تركت الدليل ورايت
راي العين وعلقت من غير استدلال وعلقت من غير واسطة.

نصر

العقل له علمان: علم مأخوذ من الحواس وهو ما حكم فيه وعلم غير مأخوذ منها وهو ما حكم فيه كما ان
الحواس محكومة في جهتها. نصر

العقل اقرب الى الشك في علمه المأخوذ فان قيل امره الاستمرار والبعيد عن الشك في علمه
الذي لم يأت منه الماخذ من الحواس البعيد عن الشك فيما تحس فالكليات الادلية حس العقل فلا شك
فيها ولا ينكر علمها. نصر

بحسب ما رى الحجابيات عالم حصل ففهمه بالطريق الخلق والعباد في ما يحجب الخلق في علم
ولما علم الروح فاما ان يغتور فيه فالعقود يستقيم بغير العبد بل من غير واسطة
فلا شك في ذلك. نصر

العقل مخرج الكليات من جزئيات معلومة واذا نظرت الى سعة مقام العقل مع انها
منسوبة على جزئيات اذ عرفت ان العقل لا ينفصل عن العقل. ولكن العقل شر قائم بالاعتقاد الجزئيات و
ليس له الا الكليات انما هي على الجزئيات. فالعقل لا ينفصل عن جزئيات الا انه ليس بعلة
كافية لذلك جزئيات ولا يمكنه الانحلال عنه.

نصر

العقل حكم الانشادات ولا يحسم من الصفات اليه الا انه لا يقرر فيقول بان الصفات
بها الصانع بها قايماً بما دللته لا يحسم من تلك الاعيان الا انه لا يقرر فيقول بان الصفات
كذلك لا ينفصل عن العقل فمما يقرر العقل انما هو ان يكون في ذلك العقل كونه
ليقول ان لا يكون من انهم من يقول انه ليس للعالم الحاد وجود وانهم يقولون انه ليس لهم كونه
حتى انهم يقران به ان العالم ليس له كونه. ولكنهم ياتون على ان العقل العام.

نص

العلم بالشيء لا يستلزم الاعاطة به بل الاعاطة فيه انما تستلزم تحس بطرف من الشئ في نفسه

نص

بعضه
الشيء شئ سواء كان محدودا او غير محدود وان الوجود الخارج ليس يستلزم ان يكون الشيء محدودا. وان الوجود الخارج ليس يخص بالتحديد ليس من لوازم الشخص فالتشخص فالتشخص
فما لم يحدود غير محدود.

نص

كما ان العقل له صفات خاصة كونه كذا كذا من حيث هو في موهل الاخلاق والقانون
والتي لونه وقد فصل جميع الحكماء في اول الاخلاق فينبغي جعل النفس لذاتها وبعضهم
اعتبرت ما برز في آخر مثل النفس لذاتها وحيث ان الحكماء سوادين كل فرد
العقل لا يكون الا بالفساد الصديق والعدل والظلم والبغض والسخط والرحمة من حيث
الحيثية من اجسامات الفطرة وحسن العقل كليات ودينية يحكم بها العقل ولا يشترط

نص

على الاستقراء.
كما ان العقل لا يطمئن بالاشارة الا له عليه فكله لا يطمئن بالمرغوب والمكره الاولى غاية
فان غاية المراد فاعلمه كاذما في الغاية ومرميه بافهم بخصيصة نية بالخط وحسن الفرج بارضا
من كمال قارون ذلك من ذاك من قديما ولا يتركون اخيرا النظم ولو ان الحسن
فهم قرون الجوار واذا لا يتركون في هذا الحيوة فاس قون تكثر الحياة الدينية واس قون بالآخرة.
وبسبب ضرورة الايمان بالشيء الغاية ان الاثر من غير الارادة من الموهب ليس العقل بل هو
الفعال. ولا يبرر العقل من الاهتمام الى فاعل الاحتياج باللازم كاعتبار العقل الى
العللة ولا حاجة الى ابطال الدور والافعال المرية للفعول شيئا الا الغاية فان الارادة
لا تكون الا المرغوب فيه والمرغوب فيه هو الغاية

نص

الى ما فوق العقل طرق عديدة :-

(4)

منها ضرورة المعلوم الى ما فوقه . كقدمنا في الزمان والمكان ووجود
العلل للمعول ووجود الحمل للصفات ومن الصفات الارادة والفعل
المعلوم بالذات .

ومنها ان نخيل ما فوق العقل قريبا الى العقل بالمثل وهذا طريق
التعظيم لا طريق الانبات .

كتاب العقل وما فوق العقل

بند الرسالة مع هذه جهة قبله العلم الحكمة

الرسالة المذكورة

المراد المستقيم

الذي اعطى كل شئ خلقه فهدى اما الى الله فهدى الى الله
وما فوق العقل والارادة والاشياء والحواس
معرفة الانسان فيه واول الامر طلب العلم الحكمة

والعلم في حقيقته هو معرفة الله تعالى
والارادة في حقيقته هي معرفة الله تعالى
والاشياء في حقيقته هي معرفة الله تعالى

فان من لم يدر ان الله تعالى هو الله تعالى
وما فوق العقل والارادة والاشياء
ان لم يدر ان الله تعالى هو الله تعالى

فان من لم يدر ان الله تعالى هو الله تعالى
وما فوق العقل والارادة والاشياء
ان لم يدر ان الله تعالى هو الله تعالى

فان من لم يدر ان الله تعالى هو الله تعالى
وما فوق العقل والارادة والاشياء
ان لم يدر ان الله تعالى هو الله تعالى

فان من لم يدر ان الله تعالى هو الله تعالى
وما فوق العقل والارادة والاشياء
ان لم يدر ان الله تعالى هو الله تعالى

فان من لم يدر ان الله تعالى هو الله تعالى
وما فوق العقل والارادة والاشياء
ان لم يدر ان الله تعالى هو الله تعالى

فان من لم يدر ان الله تعالى هو الله تعالى
وما فوق العقل والارادة والاشياء
ان لم يدر ان الله تعالى هو الله تعالى

(تمهید بفهم الامثال)

۱۵۰ اعلم ان مثل نوع من التشبيه في مثل ان يكون التيمم ونبذك هو ضرب من الحكمة فانه انما يقرب
 لا تشابه الشيء عند الذهن في صورة شي آخر مماثلة له فياكر في حكمه هو اظهر في ذلك الشيء الاخر وذلك لتبين
 للذهن الحكم الذي يحيط بالشيء الدال اذ الصورة فانه اذا لم يقصوره او الصورة خلاف ما هو عليه حكم عليه بان
 ورجا حكم عليه باي اطل ومن جهات الابدان يكون مثل التصوير شي بحيث يراد على حقيقة الشيء وذلك هو
 طريق من يهدي الى الحق واما المعانيون فيصورون الشيء على خلاف حقيقة باخذهم بعض الطوارى التي لا انتم
 في حقيقة الشيء واما هو انما في التشبيهات الاخرية ونبذك على اسامح ليجلوع على حكمه يوافق بواع
 وعلى كل حال فلا بد ان يكون مثل اصفاني في تصويره وان يكون الحكم واهاني المشبه به ثم في مثل الحق للابدان
 يكون الحكم في نفسه ثابتا بالمشبه ولكن في نفسه لم يقصور كما هو فاذ صور له الحق فظهر ذلك الحكم وانهما
 الحكم هو غاية المثل وضرب المثل غير غاية لغو في الكلام واما في فاسد المثال.

اشبه بعد ذلك اعز الامر بغير المثل بالغير وتوفيق المشبه به وذلك لغرضين : الاول فيقول المذكر
 لكي يتمكن التصوير في ذهن السامع والثاني في تيسيل التصوير على تبادر الذهن الى الحكم المخصص كونه كمشبه
 متصفا بصفة المشبه به او بصفة ذلك.

اشبهه فوق ذلك امر اخر وهو ان يكون تفاصيل المشبه به المذكورة في مثلها حقيقة تفصيل المشبه به
 لم تذكر في ذلك يحتاج الى تفكير معرفة وتبسيط فيه يكون خط العاقل من مثل لم يعقل انما هو اكثر من حفظ
 العامي بل تفاوت فيه العقل منهم من يقتضيه بوجه من الحقيقة لعدم علاقه على وجه الحقيقة التي هي اتم .
 مشبه في الخط الا انهم في اتم الاخر لتفصيل التشبيه على احوال المشبه بخصيصة الحقيقة . وما كان من اتم الا
 تحاجا الى مزيد الفكر والتفاوت فيه الا انهم منه يراونه حاله كل امر فاض من كونه الحكم والحكمة
 فان يعمل في هذا في عمل العقل تراونه وزيادة قوة . وقد انزل جركا بمصنعه لوحه لكي من حكمة
 وتعليمها ليشبه به فيزداد وانما دلائل ذلك صا ان ارتفاع الناس على حسب عقولهم وفكرهم ودرجاتهم

اشتغال العلماء بخلاف طريق فكرهم. ولذا كانت جعل الفيل لا ياتي في فهم الاستمال كما قال تعالى: ولما الدين كفر وان
 فيقولون ماذا اراد احدكم بهذا القيل والبصير. وكثيرا ما قيل به الاغريق. والادباء ان يقر قافية صحيحه انهم
 ٢٦٦ مقصود لان ذلك كان بيان طريق النظر في مثال القرآن. وكثيرا ما قلنا قافية تجري في الاستمال وغيره هي
 قافية مشهورة. ولكن متروكة في العمل هي تأويل القرآن بنفس القرآن. فان فيه حقا محض ليس فيه خلط من الباطل.
 كما قال ابنه الجدي سيف الدين السليم. حج دليلو كتابا كالمجرة نيرا. فمن فهم به شيئا مما اخذ من العقول الناقصة
 وما يحكم على غير مراده. وذلك لان لفظة الصحابة عن القرآن اذ فهم من لفظة المتأخرين من اهل الدين افسدوا
 العلم من العلم لا سيما علوم المشركين من علم الفلاسفة وغيره. فان الصحابة رضي الله عنهم لم يملوا شيئا من طريق
 هؤلاء اذ كانوا على صفاء الفطرة فكما تعلموه تعلموه القرآن وحسبتم انهم في غرورهم من غرورهم كانوا يابسون
 بعضهم بعضا على كنهات امثاله كما روي في الصحيح. ولا يخرج لك في هذا اهل العلم الى انهم كنهوا الالواح
 مثل اهل مكة على خفيته الذين لم يكن اهل العلم اذ لان ذلك كانت اوجهات تأويل الغزالي في هذه المسألة خاصة
 بتركه لا يكون خارجا عن موهبته وانما تعلم ان الغزالي رحمه الله كان على غاية تقوى في ذلك اذ لم يزل يلهي
 للعباسات مع غلوه في الزهد وجهه للروح وتبديله في قوله تعالى: ومن القرآن يستفت في ذلك خاصة كما سألنا
 بوجه القرآن والقرآن كله على ما في الجواب. ولكنه قد اؤدم في بعض الالواح بما عليه من بالاوام والافعال
 ولم يكن له في ذلك اذ بلغ في غاية ولكنه قد قبل الشرح السديد من علوم اليونان على ما قلناه في فوائده
 للاسلام. ولكنه ذلك على اراء البنية وغيرهم اجمع من حكمة الامم والفساد. ولذا افسدوا الى هذه المفسرين وتوحيده
 الحكم من موهبته والغزالي اجمع بين هذه وهو الرافض. ولما ذكرنا في هذا الصفا وبنو سبختة في كثير من تأويل
 القرآن فليس فيه ما يفسد اؤدم بوجه مخالف القرآن فالفهم منه. وذلك انك ما لا يخالف القرآن مفسرا كما يكون
 باحدا في نفسه اونا قصا او حوا ومن كل ذلك في مثل الفساد في الاموال والحقول وبناحية. ليصرف عن صحيح القرآن
 فاذم الصحيح من الغزالي وهو ان يؤول بغير القرآن فكيف من وقوع ذلك في كلامه ابن سينا في تفسير سورة الفلاح
 ناهية بل من مفسره نور القرآن لتتأكد في نفسه ليطمان. والآن فتعود خلاصة ما قال الغزالي في رسالة سماها
 مشكله التي ارجو بان سألته عن هذه الآيات من قوله: "ان قصص حجابا من ظاهره ولور لو كشفها لحرقت
 سبحا وجهه كل من ادركه لصوره". وعلله ان شي سبخته من شبهة في فهم القرآن ولا تسكت

في قوله تعالى: ومن القرآن يستفت في ذلك خاصة كما سألنا
 في قوله تعالى: ومن القرآن يستفت في ذلك خاصة كما سألنا
 في قوله تعالى: ومن القرآن يستفت في ذلك خاصة كما سألنا
 في قوله تعالى: ومن القرآن يستفت في ذلك خاصة كما سألنا

والثالث مثل فضلت بضم الفاء والكسر وانما صرح بمشبهه في مثل الثاني. بل الوسط مفرج الابدال بالمقابلة على
 ما قبله واجب من مثيلين فان اتفاهل بين العلم والجل في غاية الوضوح كما بين انور والظلمة وكما بين الايمان والكفر
 فمثل في غاية الوضوح تلحق بالما هو المراد من هذه الكلمة ثم ادعى ذلك في مثل الاول لا تحدى فيه تنويع من شيئا
 فدل على ان المراد بالنور هو نور الايمان وقد ذكر في القرآن نظامه من المعنى فان قيل ان استبدال الكلام بصريح بان
 لمثل الاول انما هو بدو قلنا ليس الامر كما تعتقد فان مبدأ الكلام هو قول لمثل وانما يتبدل لمثل بقوله: [مثل نوره
 كشكوة] وانما صرح في ان لمثل انما ضرب للنور وتوالت نفسه ثم ذكر مكان في المشبه به وهو قوله [في بورت
 اذن احد ان ترفع] وذكر فيها اسمها صرح في كون المراد بالمصباح هو مصباح الساجدة التي فيها جلال سبحان
 ولا حمل معنى الجبل عند المصباح مثل الذات احدية. فان قيل فاعني قوله ثم اذ هو السموت والارض [فلنا نلا
 توضح بغيرهم مثل الذي ضرب تنويه] ونرجع الى ادليته. وهذا مثل النور الذي في قلوب المؤمنين وهكذا فهمه
 الصحابة كما روي

٣٠ وذكر الامين احضار تفاصيل المشبه قبل التام في التبيين كما تبين تفاصيل المشبه الذي ضرب لمثل هذا
 في لمثل الاول في غاية الاجازة فانه مجاز لوجه كثيرة من صفت المشبه به داماني الثاني والثالث فواضح
 فاقترعنا على ذكر تفاصيل لمثل الاول فقط فانظر كيف ضرب المثل للنور الايمان حيث
 شبهه بغير مصباح في زجاجة بوقد من شجرة مباركة زينة لا شجرة ولا غصية. كما ذكرتها في غير
 وصف الزجاجة بقوله [كانا كوكب] في ذكر موضع المصباح في مشكوة وموضع المشكوة في بورت
 زينة لذكر احد فان فيها جلالا يحسن فيه لمعنيين من غفلات الدنيا الدالين في ذكر احد المؤمنين المصلوة
 المولود الزكوة الحافين يوم القياس. فانظر كيف جمع الالوان وجوه طاهرة وباطنة فان في الزينة
 الكبر طيب المشبه. وفي الزينة غاية العطفة ولكن به بالنور. وفي المصباح اول ظهور النور وفي
 الزجاجة اتحاد بالمصباح كما هو ذلك قبل بها [كانا كوكب] في ذكر موضع المشكوة في بورت
 النور من القريب. واما الالوان موضع المشكوة والمصباح فلا يخفى ما ليس
 (٥) واما الامور اخرى في التبيين عليها لكونها مما ليس على فهم هذه الاشكال:

الف) الخفي في مثل الأدل ان أصل هو فيه واحد ولكن كما استقفا يسمى نوراً وذلك سمي
 القمر نوراً حيث قالتم [وحمل القمرين نوراً] فذلك قل [نور على نور] فدل على كثرة النواع وهكذا في
 مثل الظلمات أيضاً قال [ظلمت بعضاً فوق بعض] فصرح بتكثير النواع الظلمة واما كونها القياس من أصل
 واحد فنذكره في صحت (ج)

(ب) ان في مثل الظلمات ربما خفي كونها القياس من أصل واحد ولكنه انما يظهر بالسير اما الالواح
 المتتابعة فكونها من الحجر الحج الذي هو أصل الظلمات ظاهر جداً واما السحاب فابل للعلم يعلمون ان أصله
 القياس من الحجر فانظر اني حسن تطابق اثنين متفاشرين فكما ان أصل النور لم يشبهه واحد فذلك أصل الظلمة
 لم يشبهه بهما واحد فكما ان الاول اشياء فذلك الثاني ثم انظر اني حسن تطابقهما بالمشبه فان نور الايمان
 هو منجى الخيرات كلها وكذلك الكفر من السيئات كلها.

ج) قد شبه الكفر بالحجر الحج فانظر حسن موقعه بآتين اللفظيتين عند انهماك العرب فانهم
 كانوا يسمون الحجر كما قال الان الكفر هو استر كما قال لبيد

حتى اذا اقتتير في الكافر وحين وراثة النور ظلالها
 اي اذا غريت الشمس في البحر. وكذا قوله حج في الية كقرا الحجوم غمامها: وظل ذلك حسن موقع
 لفظة الحج فان الكفر هو أصل الحجاج وقد ذكر القرآن كثير الحجاج الكفار بالباطل.

د) قوله: [لا شرقية ولا غربية] يعني من حيث الزمينة وذلك هو الارض المقدسة الارض
 الانبياء والكرسى وهي اوج من حيث هذه الشجرة المباركة قالتم: [ادخلوا سيناً تنبت باليمن] ومسيح
 لا كلين نأونه الارض في وسط المسكونة كما هو ظاهر فليس شرقية ولا غربية.

هـ) انما ضرب المثلين مثل واحد وذكر اعمالهم من المسيح ودوام ذكرهم بعد اعراسهم عن
 سموات الدنيا وغير ذلك سبحانه لا يانهم ليدل على غاية الاتصال بين اخلاص الايمان وصلاح العمل
 كما قالتم: [انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تلى عليهم آية زادتهم ايماناً]

تذكرة:
 قوله لا شرقية ولا غربية
 من كل من انشأ على الارض
 فانه يسميها بالعراق وكل من
 انشأ على الارض يسميها
 باليمن لان الارض
 المقدسة هي اليمن

على ربيهم ويؤمنون الذين يقيمون الصلوة وعمارز قنهم ينفقون اولئك هم المؤمنون حقا بهم درجست
 عند ربهم ومخفرة ورزق كريم فاعمال المؤمنين هي صفات من ايمانهم فها في غاية الاعتقاد واما الكفر
 واعمال الكافرين مع بطلان تكذيبها لا وفاق بينهما وبيان ذلك ان المؤمن له قناعة في التفرغ الي
 الله تعالى آمن به فكل عمله هذه الغاية فهو مستقي على صراط مستقيم وحسنه لا مخالف بين علمه وعمله واما الكافر
 فعمله له نية واكمه في اعماله سوءا واه فانه انما يعمل لاقتناء حاجاته الدنياوية فمطلوبه في الدنيا فقط
 وهو قد خطى ذلك فان عقده يهديه الي مصالحة الحاضرة واما اعتقاده فمطلوب وادام يتبع فيه
 ما وجد عليه آياده ليس له من دينه تسبيل مستقيم وذلك انما يفعل ما فيه خلاف لمصالحه الدنياوية بل
 خلاف عقده الفطري فلم يحصل له من دينه حقيقة طلاق مطابق لمصالحه بل من علامة الباطل
 التناقض والتخالف فافسد الدين التقليد والعمل للدنيا تحقيقا لمصالحه الظاهرة الانفيا منظره
 ونية الباطل فلا يطالبان ابراهم ولا يد على صراط مستقيم .

١٥ م في مثل المؤمنين قدم الايمان وادرج الاعمال تحته وانه هو ترتيب سوى و
 بيان صراط مستقيم وفي مثل الكافرين ترى الاعمال متقدمة على العقائد ولا شك ان الكفر
 خلاف القنطرة فلا ينشأ الا من الاعمال الهتة بل الكفر هو اصل العمل الهسي فمن تخالف و
 تولى عن ذكر الرب تردى في الهفوات فافسد عمل قلبه وادارته ثم نيزاد انزله بالانكسار
 في شهوات الدنيا فكون قلته على قلته فذلك قد عمل ودين بطلانه ثم تردى في فتن آتاه
 على عقله واني نذا يهدي قوله تعالى : كل بل ان على قلوبهم ما كانوا يكسبون يا ايها الذين
 المعاصي اسعدوا قلوبهم وامنوا عقولهم .

وكانت في ذلك اليوم من الغمام والبرق والسموم
والسحاب والرياح والحر والبرد والشمس والقمر
والنجوم والارض والسموات والجن والانس
والحيوان والنبات والجمادات والانس والجن
والانس والجن والانس والجن والانس والجن

والانس والجن والانس والجن والانس والجن
والانس والجن والانس والجن والانس والجن
والانس والجن والانس والجن والانس والجن

والانس والجن والانس والجن والانس والجن
والانس والجن والانس والجن والانس والجن
والانس والجن والانس والجن والانس والجن

والانس والجن والانس والجن والانس والجن
والانس والجن والانس والجن والانس والجن
والانس والجن والانس والجن والانس والجن

والانس والجن والانس والجن والانس والجن
والانس والجن والانس والجن والانس والجن
والانس والجن والانس والجن والانس والجن

والانس والجن والانس والجن والانس والجن

والله اعلم بالصواب والقد ارسلنا رسلنا بالبينات
والهتدون في كل امة من امة من بني النسل فمنهم
من يهتدي ومن يضل ومن يفتخر ومن يتكبر ومن
يخزي ومن يذنب قال عافونا

والله اعلم بالصواب والقد ارسلنا رسلنا بالبينات
والهتدون في كل امة من امة من بني النسل فمنهم
من يهتدي ومن يضل ومن يفتخر ومن يتكبر ومن
يخزي ومن يذنب قال عافونا

والله اعلم بالصواب والقد ارسلنا رسلنا بالبينات
والهتدون في كل امة من امة من بني النسل فمنهم
من يهتدي ومن يضل ومن يفتخر ومن يتكبر ومن
يخزي ومن يذنب قال عافونا

والله اعلم بالصواب والقد ارسلنا رسلنا بالبينات
والهتدون في كل امة من امة من بني النسل فمنهم
من يهتدي ومن يضل ومن يفتخر ومن يتكبر ومن
يخزي ومن يذنب قال عافونا

والله اعلم بالصواب والقد ارسلنا رسلنا بالبينات
والهتدون في كل امة من امة من بني النسل فمنهم
من يهتدي ومن يضل ومن يفتخر ومن يتكبر ومن
يخزي ومن يذنب قال عافونا

لقد آتانا الله في كتاب الوحي دلائل وبراهين
على اننا من خلقه والبراهين والبراهين
التي هي من آياته الخسنة التي هي من
البراهين والبراهين التي هي من
البراهين والبراهين التي هي من
البراهين والبراهين التي هي من

[illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible]

الروح هو المادى العنصرى الذى لا يدرك

بالحواس الخمس والصفات العقلية

والا وهو المادى الذى لا يدرك بالحواس الخمس والصفات العقلية
وهو المادى الذى لا يدرك بالحواس الخمس والصفات العقلية
وهو المادى الذى لا يدرك بالحواس الخمس والصفات العقلية

المادة المادية المادية المادية

والا فارجع عن المادى

الذى هو المادى المادى المادى

الذى هو المادى المادى المادى

والا فارجع عن المادى المادى المادى

الذى هو المادى المادى المادى

الذى هو المادى المادى المادى

الذى هو المادى المادى المادى

المادة المادية المادية المادية

الذى هو المادى المادى المادى

الذى هو المادى المادى المادى

الذى هو المادى المادى المادى

الذى هو المادى المادى المادى

الذى هو المادى المادى المادى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما

وآية لمن يعقل

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما

وآية لمن يعقل

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما

وآية لمن يعقل

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما

وآية لمن يعقل

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما

[illegible]

[illegible]

الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر (المفتي الاعلى) صاحب معجزة [المرآة المكية]
الطبعة الثانية المجلد الاول من كتاب التفسير في سورة النور من المجلد الاول من التفسير
الذي كتبه في سنة 1205 هـ في شهر ربيع الاول سنة 1205 هـ في مدينة قزوین

مجلس الشورى - ١٩٨٨

والتفاني - سعادته و الامانة و حسن الخصال.

وفاة خاتمه بعد مرور وقت قصير الى الله

[illegible]

[illegible][illegible]

أما النكاح فهو عقد بين رجل وامرأة
والأطراف في النكاح هي الزوج والزوجة
والشروط في النكاح هي: ١- البلوغ
٢- العقل ٣- الحرية ٤- الإسلام
٥- النية ٦- العرض ٧- القبول
٨- الإيجاب ٩- القبول ١٠- الإيجاب
١١- القبول ١٢- الإيجاب ١٣- القبول
١٤- الإيجاب ١٥- القبول ١٦- الإيجاب
١٧- القبول ١٨- الإيجاب ١٩- القبول
٢٠- الإيجاب ٢١- القبول ٢٢- الإيجاب
٢٣- القبول ٢٤- الإيجاب ٢٥- القبول
٢٦- الإيجاب ٢٧- القبول ٢٨- الإيجاب
٢٩- القبول ٣٠- الإيجاب ٣١- القبول
٣٢- الإيجاب ٣٣- القبول ٣٤- الإيجاب
٣٥- القبول ٣٦- الإيجاب ٣٧- القبول
٣٨- الإيجاب ٣٩- القبول ٤٠- الإيجاب
٤١- القبول ٤٢- الإيجاب ٤٣- القبول
٤٤- الإيجاب ٤٥- القبول ٤٦- الإيجاب
٤٧- القبول ٤٨- الإيجاب ٤٩- القبول
٥٠- الإيجاب ٥١- القبول ٥٢- الإيجاب
٥٣- القبول ٥٤- الإيجاب ٥٥- القبول
٥٦- الإيجاب ٥٧- القبول ٥٨- الإيجاب
٥٩- القبول ٦٠- الإيجاب ٦١- القبول
٦٢- الإيجاب ٦٣- القبول ٦٤- الإيجاب
٦٥- القبول ٦٦- الإيجاب ٦٧- القبول
٦٨- الإيجاب ٦٩- القبول ٧٠- الإيجاب
٧١- القبول ٧٢- الإيجاب ٧٣- القبول
٧٤- الإيجاب ٧٥- القبول ٧٦- الإيجاب
٧٧- القبول ٧٨- الإيجاب ٧٩- القبول
٨٠- الإيجاب ٨١- القبول ٨٢- الإيجاب
٨٣- القبول ٨٤- الإيجاب ٨٥- القبول
٨٦- الإيجاب ٨٧- القبول ٨٨- الإيجاب
٨٩- القبول ٩٠- الإيجاب ٩١- القبول
٩٢- الإيجاب ٩٣- القبول ٩٤- الإيجاب
٩٥- القبول ٩٦- الإيجاب ٩٧- القبول
٩٨- الإيجاب ٩٩- القبول ١٠٠- الإيجاب

عليه السلام الى الله تعالى
والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

انما ان يكون المظهر والظاهر من النية المتكلم عن طرفة
 العظة وعلم الغوا. ولما كان ذلك المظهر في كون الآراء في العظة
 الاثنان. انما انما هو الحال الذي لا ينفك عن النية في العظة
 ولما كان ذلك في العظة في العظة في العظة في العظة في العظة
 فاما في العظة في العظة في العظة في العظة في العظة

الاول من الامور البسيطة

والثاني من الامور البسيطة

والثالث من الامور البسيطة

والرابع من الامور البسيطة

والخامس من الامور البسيطة

والسادس من الامور البسيطة

[illegible]

الكل من جهة واحدة اقرب الى الله من جهة الطرد ووجهه فان كل من
نظر الى الله وكل من جهة وجوده الى الله على لبعده عن الله
كانت الوجود في طرقتين مشرق و غروب وكل خلق في ظلمة كما قال الله
[من انير ما خلق] لعل اراه من نور الله [من نور خاصه او اوجبه
هو نور الله] استنارة وبعده ان كل ما خلق من النور وكل ما ليس من نور
الضوء نور الله تعالى من النور استنارة الله تعالى التي تليق وتنت
من نور الله تعالى من جانب الظلمة وهو غائب الخلق والشيطان
كما ان النور من جانب الوجود والوجود فانه من نور الله تعالى
من نور الله تعالى من النور استنارة الله تعالى وهو نور الله تعالى
وهو لا تليق بالانوار بل هي استنارة الله تعالى بالوجود من نور الله تعالى
وهو لا يلهو به الا من توجه الى النور استنارة الله تعالى وهو نور الله تعالى
في خلقه من نور الله تعالى في الدول الذين آمنوا بالخبر من نور الله تعالى
استنارة الله تعالى والنور استنارة الله تعالى في الطائفة من نور الله تعالى
من النور الى النور استنارة الله تعالى في الطائفة من نور الله تعالى
التي هي لا تليق بالنور استنارة الله تعالى في الطائفة من نور الله تعالى
من نور الله تعالى والنور استنارة الله تعالى في الطائفة من نور الله تعالى
من نور الله تعالى والنور استنارة الله تعالى في الطائفة من نور الله تعالى
من نور الله تعالى والنور استنارة الله تعالى في الطائفة من نور الله تعالى

علم الاولين انهم في ذلك عالم من عالم اخر - عن قتادة قبوله ما قرأ

عاصمتہ الحریہ شہادتِ ندامت قبولاً

والله اعلم بالصواب

الاداءه في كل فصل

١٥٢ التفتت العين على البحر - والدم لا يفهم حتى من العدم الثابت

البريد المذكور في تاريخ - في تاريخ اورد في تاريخ

والأصل الآخر - التلميح السطحية الاستدلال في القول

ثم انما قيل ان العلم لا يكتسب الا بالاجتهاد والتمسك بالحق والابتعاد عن الغش والفساد
 لا يكتسب العلم الا بالاجتهاد والتمسك بالحق والابتعاد عن الغش والفساد
 في العلم والتمسك بالحق والابتعاد عن الغش والفساد
 في العلم والتمسك بالحق والابتعاد عن الغش والفساد
 في العلم والتمسك بالحق والابتعاد عن الغش والفساد

أخبروا أن وجودهم اختدعنا بغير معنى القوة والقدرة والقول
 أن الله لا يولد من التمسيد وتوالت هذه المقاييس